

كذب واساطير الاولين ، وهذا كله إفلاس في الحجة ، وتصيد لا معنى له ، ودليل على تضارب افكارهم .

ألم يقولوا هم انفسهم : ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرِيبِينَ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف] إذن : هم يعرفون صدق القرآن ومكانته ، وأنه من عند الله ، ولا يعترضون عليه في شيء ، إنما اعتراضهم على من جاء بالقرآن ، وفي هذا دليل على أنهم ليست عندهم بقطة في تغيبهم .

وتأمل : ﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ ..﴾ [الانبياء] ولم يقل : هذا القرآن ، كأنه لا يُشار إلا إلى القرآن .

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ﴾ (٥١)

نلاحظ أن الحق سبحانه بدأ تسليته لرسوله ﷺ بذكر طرف من قصة موسى ، ثم ثنى بقصة إبراهيم ، مع أن إبراهيم عليه السلام سابق لموسى ، فلماذا ؟ قالوا : لأن موسى له صلة مباشرة باليهود وقريب منهم ، وكان اليهود معه أهل جدل وعناد .

ومعنى ﴿رُشْدَهُ ..﴾ [الانبياء] الرُّشد : اهتداء العقل إلى الاكمل في الصلاح والأعلى في الخير . بحيث لا يأتي بعد الصلاح فساد ، ولا بعد الخير شر ، ولا يُسلمك بعد العلو إلى الهبوط ، هذا هو الرُّشد . أما أن يجرك الصلاح للظاهر إلى فساد ، أو يُسلمك الخير إلى شر ، فليس في ذلك رُشد .

(٦) أي : من قبل النبوة . أي : وفقناه للنظر والاستدلال . لما جئ عليه الليل فرأى النجم والشمس والقمر . وقيل : « من قبل » أي : من قبل موسى وهارون . والرُّشد على هذه النبوة . وعلى الأول أكثر أهل التفسير . قاله القرطبي في تفسيره (٤٤٧٣/٦) .

والآن نسمعهم يتحدثون عن الفنون الجميلة ، ويستميلون الناس
بشعارات برّاقة أعجبت الناس حتى وصلت بهم الجرأة إلى أن قالوا عن
الرقص : فن راق وفن جميل .. سبحان الله ، الرقص كما قلتم لو أنه
فعلاً راق وجميل ، وظل كذلك إلى آخر الطريق ، ولم ينحدر إلى شيء
قبيح وهابط ، ماذا يحدث حين يجلس الرجل أمام راقصة تبدي من
مفاتنها وحركاتها ما لا تحسنه زوجته في البيت ؟ كم بيوت خربت
وأسر تهدمت بسبب راقصة ، فأي رقي ؟ وأي جمال في هذا الفن ؟

لذلك : فالإمام على - كرم الله وجهه - لخص هذه المسألة فقال :
« لا شر في شر بعده الجنة ، ولا خير في خير بعده النار » .

إذن : على الإنسان أن يختبئ إلى الرشد الذي هو اعتداء العقل إلى
الصالح الأعلى أو إلى الكمال الأعلى أو الخير الأعلى . وهذا الرشد له
اتجاهان : رشد البنية ، ورشد المعنى .

رشد البنية وهو اكتمال تكوين الإنسان بحيث يؤدي كل جهاز فيه
وظيفته ، وهذا لا يكون إلا بعد سن البلوغ ، وقد جعل الخالق سبحانه
استواء الأعضاء التناسلية دليلاً على اكتمال هذا الرشد حين يصير
المرء قادراً على إنجاب مثله .

وهذا واضح في الثمار حيث لا يحلو مذاقها إلا بعد نضجها
واكتمال بذرتها لتكون صالحة للإنبات إذا زرعتها ، وهذا من حكمة
الخالق - سبحانه وتعالى - فنأكل الثمرة ونستبقى نوعها ببذرتها
الصالحة ، أما لو استوت الثمرة للأكل قبل نضج بذرتها لأكلنا الثمار
الموجودة ولم نستبق نوعها فتنقرض .

لذلك ، من حكمة الله أيضاً أن الثمرة إذا استوت ونضجت ولم
تجد من يقطعها تسقط من تلقاء نفسها ، وتجدد دورتها في الحياة .

ولأمر ما جعل الله التكليف بعد البلوغ . فلو كلفك قبل البلوغ لوجدت في التكليف نهياً عن بعض الأمور التي لا تعرفها ولا تدركها . وقد تعرض على ربك : كيف أفعَل يا ربّ وقد جاءتنى هذه الغريزة ففعلتُ بى كذا وكذا .

ولكل آلة وجهاز فى جسم الإنسان رُشدٌ يناسبه ، ونمو يناسب تكوينه ، فمثلاً عَيْنُ الطفل ورقمه وأصابع يده كلها تنمو نمواً مناسباً لتكوين الطفل .

أما الأسنان ففيها حكمة بالغة من الخالق عز وجل ، فقد جعل للطفل فى المرحلة التى لا يستطيع فيها تنظيف أسنانه بنفسه . ولا حتى يستطيع غيره تنظيفها جعل له (طقمًا) احتياطياً من الأسنان ، يصاحبه فى صغره تُسمى الأسنان اللبنية ، حتى إذا ما شبَّ وكَبُر واستطاع أن يُنظف أسنانه بنفسه أبدله الله (طقمًا) آخر يصاحبه طوال عمره .

وهناك رُشدٌ أعلى ، رُشدٌ فكري معنوي ، رُشدٌ يستوى فيه العقل والتفكير ويكتمل الذهن الذى يختار ويُفاضل بين البدائل . فقد يكتمل للمرء رُشدُه البُنْيَانِي الجِسْمَانِي دون أن يكتمل عقله وفكره ، وفى هذه الحالة لا تُمكنه من التصرف حتى نضج فكره ، لنعلم مدى إحسانه للتصرف فيما يملك ، فإنَّ نجاح فى الاختبار فكنَّعَته المال الذى له . يتصرف فيه كما جاء فى قول الحق سبحانه وتعالى :

﴿وَابْتَغُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنَّ آنَسْتُمْ^(١) مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ .. (٦)﴾ [النساء] أى : لا تنتظر حتى يكبر ، ثم تعطيه

(١) آنس الشيء : أدركه وأحسَّه ببصره ، أو بطله وفكره . وقوله ﴿فَإِذَا آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا ..

(٦)﴾ [النساء] . أى : علمتم وأدركتم إدراكاً معنوياً . [القاموس الغربى ٢٧/١] .

ماله ، يفعل فيه ما يشاء دون خبرة ودون تجربة ، إنما تختبره
وتشركه في خضم الحياة ومعتزكها ، فيشيب مُتمرساً قادراً على
التصرف السليم .

وهي آية أخرى قال تعالى : ﴿ وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ .. ﴾ (٥)
[النساء] لأنهم إن بلغوا الرشد البدني فلم يبلغوا الرشد العقلي ، وإياك
أن تقول : هو ماله يتصرف فيه كما يشاء ، فليس للسفيه مال بدليل :
﴿ وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ .. ﴾ (٥) [النساء] ولم يقل : أموالهم ، فهو
مالك تحافظ عليه كأنه لك ، وأنت مسئول عنه أمام الله ، ولا يكون
مال السفيه له إلا إذا أحسن التصرف فيه .

ومن الرشد ما سماه القرآن الأشد : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ
أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي ۖ ۱) أَن أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ
وَالِدَيَّ .. ﴾ (١٥)

والأشد هو : التسامى في الرشد وقال هنا (أربعين سنة) مع
أننا ذكرنا أن الإنسان يبلغ رُشد البنية ورُشد العقل بعد سن البلوغ
في الخامسة عشرة تقريباً ، إذن : مَنْ لم يرشد حتى الأربعين فلا
أمل فيه ، والنار أولى به ؛ لأنه حين يكفر أو ينحرف عن الطريق في
عنفوان شبابه وقوته نقول : شراسة الشباب والشهوة والمراهقة ، إلى
آخر هذه الأعذار فإذا ما بلغ الأربعين فما عذره ؟

وإذا لم يثلق مبادئ الرشد في صغره وفي شبابه ، فلا شك أنه
سيجد في أحداث الحياة طوال أربعين سنة واقعاً يرشده قهراً عنه ،

(١) أوزعني أن يفعل كذا : دفعه وحجته وأخراه ، أو ألهمه وأرشده ، قال تعالى : ﴿ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَن
أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ .. ﴾ (٥) [الاحقاف] ، أي : ألهمني شكرك وأدفعني إليه وحبيبه إلى .
[القاموس القويم ٢/ ٣٢٤] .

حيث يرى أعماله وعواقبها وأخطائه وسقطاته ، ويتنبهى أن يأخذ منها درساً عملياً نظرياً فى الرُّشد .

ومن ذلك ما نسمعه من مصطلحات معاصرة يقولون « الرشد السياسى » ويقولون « ترشيد الاستهلاك » ، ما معنى هذه المصطلحات ؟ معناها أن أحداث الحياة وتجاربها وعدم الرُّشد فى مسيرتهم عضت الناس ، وألجأتهم إلى التفكير فى ترشيد يذهب هذا الفساد .

إذن : فالرُّشد للذات والترشيد للغير كما نفعل فى ترشيد استهلاك القمح مثلاً وكنا نعلف به المواشى ، حتى أصبحنا لا نجده ؛ لذلك بدأنا فى ترشيد استهلاك رغيف الخبز وصرفنا تقسمه أربعة أقسام ، نأكل بحساب ، ولا نهدر شيئاً ، وما يتبقى نظيفاً نأكله فى وجبة أخرى .

وقد لا يكون عند الخباز نفسه ترشيد ، فيُخرج الرغيف قبل استوائه فتجده عجينة ، كله لبابة ، فتأتى ربة البيت الواعية فتفتح الرغيف قبل وضعه على المائدة ، وتُخرج منه هذه اللبابة ، وتجمعها ثم تُحمصها فى الفرن ، وتصنع منها طعاماً آخر .

وما يقال فى « ترشيد الخبز » يقال فى « ترشيد الماء » ، وقد أمرنا رسول الله بترشيد استهلاك الماء حتى فى الوضوء الذى هو قربى إلى الله .

هذا الرُّشد الذى وصفنا رُشد كل عاقل غير الرسل ، وهو أنه يهتدى إلى قضايا حياته ، ويتصرف فيها تصرفاً سليماً ، إنما مقتضى نتيجة هذا الصلاح فى الدنيا ، أما الرسل فلهم رُشد آخر ، رُشد أعلى للدنيا والآخرة ، وهذه هبة من الله للرسل .

قال تعالى في حق إبراهيم عليه السلام : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ ۖ ۝ (٥٦) ﴾ [الأنبياء] وكان رشد إبراهيم لا يخضع لهذه القواعد ، ولا يرتبط ببلوغ ، ولا نبوة ، بل هو رشد سابق لأوانه منذ أن كان صغيراً يتأمل في النجوم ويبحث عن ربه :

﴿ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْسَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ (٧٧) فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَنْفُومُ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ (٧٨) ﴾ [الأنعام]

فكان - عليه السلام - مؤهلاً للرسالة منذ صغره . ولما أرسل ونبيّه ظهرت مواهب رشده حين ألقى في النار ، وجاءه جبريل - عليه السلام - يعرض عليه المساعدة ، فيقول إبراهيم : أما إليك فلا . وهذه أول بشارات الرشد الفكري والعقدي عند إبراهيم .

وفي حقّه قال تعالى : ﴿ وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ۖ ۝ (١٢٤) ﴾ [البقرة] أي : اختبره في أشياء فأتَمَّهُنَّ وأتى بهنّ على أكمل وجه ، منها : أنه طلب منه أن يرفع قواعد البيت ، وكان يكفي أن يرفع إبراهيم قواعد البيت إلى ما تطول يده ، إنما إبراهيم عليه السلام كان حريصاً أن يتم الأمر على أكمل وجه ، فيفكر ويحتال في أن يأتي بحجر ويقف عليه ليرفع البناء بمقدار الحجر ، ويساعده ولده الصغير إسماعيل فيناول له الحجارة ، لكن الولد الصغير تتزحلق قدماه حينما يرفع الحجارة لأبيه ، فيحتال على هذا الأمر فيحفر في الحجر على قدر قدميه حتى يثبت ، وهاتان القدمان نشاهدتهما حتى الآن في حجر إسماعيل .

إذن : كان عنده عشق للتكاليف وحرص على إتمامها .

وقوله تعالى : ﴿ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ﴾ [الأنبياء] هذا واضح في قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ .. ﴾ [١٢٤] [الأنعام]

﴿ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴾

أي : اذكر يا محمد ، إذ قال إبراهيم لأبيه وقومه ﴿ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ .. ﴾ [٥٢] [الأنبياء]

والتماثيل : جمع تمثال ، وهو ماخوذ من مثل أو مثل ، ومثل الشيء يعنى : شبيهه ونظيره ، وكانوا يعمدون إلى الأشياء التي لها جِزْمٌ وَيُصَوِّرُونَهَا عَلَى صُورَةِ أَشْيَاءٍ مَخْلُوقَةٍ مِمَّا تَعَالَى ، كصورة الإنسان أو الحيوان ، من الحجر أو الحديد أو الخشب أو غيرها وَيُسَمُّونَهُ تِمْنَالًا ، وَيُقِيمُونَهُ لِيَعْبُدُوهُ .

وكانوا يبالغون في ذلك : فهذا من الحجر ، وهذا من المرمر ، وهذا صغير ، وهذا كبير ، وقد يضعرون في عينيه خرزتين ليظهر للرائي أن له نظراً ، وهي ألوان من التفنن في هذه الصناعة .

فإبراهيم - عليه السلام - يقول مستنكراً لأبيه وقومه ﴿ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴾ [٥٢] [الأنبياء]

فالاستفهام هنا على غير حقيقته ، بل هو استفهام إنكارى يحمل لهجة الاستهزاء والسخرية والتقريع ، ولا بد أنه ألقي عليهم هذا السؤال بشكل أدائى يوحى بالتقريع .

وسبق أن تحدثنا في معنى (أبيه) هنا وقلنا : المراد عمه ،

بدليل قوله في موضع آخر : ﴿لَأَبْلِيهٖ أَزْرٌ ۖ﴾ (٧٤) [الأنعام] فقد بدأ
للمسألة بأبيه أو عمه ، وهو أقرب الناس إليه ، يريد أن يطمئن الناس
إلى ما يدعو إليه ، وأنه خير ، وإلا ما بدأ بأبيه .

وأيضاً لأن القوم قد لا يكون لهم في نفسه تأثير هيبة أو حب إنما
الهيبة والحب موجود بالنسبة لأبيه أو لعمه ، ومع ذلك لم تنفع هذه
الهيبة أن يسفه كلامهم وأفعالهم الباطلة ، كما جاء في قول الله تعالى :

﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ
اقتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ
رَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الْفَاسِقِينَ﴾ (٧٤) [التوبة]

وقد وقف المفسرون عند اللام في قوله تعالى : ﴿لَهَا عَاكِفُونَ﴾ [الأنبياء] مع أن المعنى : يعكفون على عبادتها ، كما جاء في آية
أخرى : ﴿فَأَتَرُوا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ ۖ﴾ (١٣٨) [الأعراف]
وهنا جاءت باللام : لذلك قال بعضهم : اللام هنا بمعنى على ، فلماذا
عدل عن على إلى اللام ؟

ولو تنبّهنا لمعطيات الالفاظ ﴿لَهَا عَاكِفُونَ﴾ (٥٦) [الأنبياء] نقول :
الاعتكاف : هو الإقامة . فلان عاكف في المسجد يعني : على الإقامة
في المسجد ، فكلمة عاكفون وحدها تعطي معنى (على) أي :
لصالح هذه الألهة . أما اللام فلشيء آخر ، اللام هنا لام الملكية
والنفعية . وذكروا لها مثلاً آخر في قوله تعالى : ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ
كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ ۖ﴾ (١٠٤) [الأنبياء]

السَّجِّل هو : القرطاس والورق الذي تكتب فيه ، ومنه قولهم :
نُسَجِّل كذا يعني : نكتبه في السَّجِّل أو الورق لتحفظ . ومعنى

﴿لِكُتُبٍ .. (١٠٤)﴾ [الانبياء] يعنى : الشيء المكتوب . فكان المعنى :
نطوى الورق على ما كُتِب فيه .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ مِثْلِ هَٰذَا عِبَادِينَ ۖ﴾

إذن : لا حُجَّةَ لهم فى عبادتهم لهذه النماثيل التى صنعوها
واقاموها بأنفسهم . إلا أنهم رأوا آباءهم يعبدونها ، فحُجَّتْهم التقليد
الاعمى ، ولو كان عندهم حجة لذاتية العمل لَقَالُوا .

وفى موضع آخر قالوا : ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم
مُقْتَدُونَ (٧٣)﴾ [الزخرف] إذن : تعيب عليهم هذا التقليد ونعيب على
آبائهم أيضاً . فكيف يكون رد إبراهيم إذن ؟

وكلمة ﴿عَابِدِينَ (٥٣)﴾ [الانبياء] هنا تعبير عن أن عبادتهم لهم
عبادة عن غير فهم ، لأن العبادة طاعة عابد لأوامر معبوده ، فبماذا
أمرتهم الأصنام ؟

ثم يقول الحق سبحانه عن إبراهيم أنه قال لقومه :

﴿قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَشْرَكَ وَمَا بَأْسُكُمْ بِضَالِّينَ (٥٦)﴾

أراد أن يرشد هذا السفَه فقال : أنتم فى ضلال : لأنكم قلَّدتم فى
الإيمان ، والإيمان لا يكون بالتقليد ، وآباؤكم لأنهم اخترعوا هذه
المسألة وسنَّوها لكم .

ومن العجيب أن يُقَلِّدُوا آبَاءهم فى هذه المسألة بالذات دون
غيرها ، وإلا فَمَنْ الذى يظل على ما كان عليه أبوه ، ونحن نرى كُلَّ
جيل يأتى بجديد ممَّا لم يَكُنْ معروفاً للجيل السابق .

لذلك يقولون : الناس بأزمانهم أشبه منهم بآبائهم ، فكلُّ زمن وُضِعَ وارْتِقاءاته ، وأنت تتحكم في ولدك ما دام صغيراً ، فبأكل الولد ويشرب ويلبس حَسَبَ ما تحب أنت ، فإذا ما شبَّ وكَبُرَ صارت له شخصيته الخاصة وفكره المستقل ، فيختار هو مأكله وملبسه ، والكلية التي يدخلها ، وربما انتقدك في بعض الأمور .

إذن : هؤلاء تَلَدُّوا آباءهم في هذه المسألة دون غيرها ، فلماذا مسألة الإيمان بالذات تَتَمَسَّكُونَ فيها بالتقليد ؟ ولو أن كُلَّ جيل جاء صورة طبق الأصل لسابقه لما تَغَيَّرَ رَجَاُ الحياة ، ففي هذا دلالة على أن لكل جيل ذاتيته المستقلة وفكره الخاص .

لقد قُلَّدَ هؤلاء آباءهم في هذه العبادة دون غيرها من الأمور ؛ لأنها عبادة وتدين بلا تكليف ، وآلهة بلا منهج ، لا تُضَيِّقُ عليهم في شيء ، ولا تمنعهم شيئاً مما أَلْفُوهُ من الشهوات ، فهو تدين بلا تبعه .

لذلك : فالحق سبحانه يردُّ عليهم في أسلوبين مختلفين ، فمرة يقول تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئاً وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾ (البقرة)

وفي موضع آخر يقول : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئاً وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾ (المائدة)

ونلاحظ أن عَجْرَ الآيتين مختلف . فمرة : ﴿ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئاً .. ﴾ (البقرة) ومرة : ﴿ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئاً .. ﴾ (المائدة) فلماذا ؟

قالوا : لأن عَجْرَ كل آية مناسب لصِدْرِها . وصَدْرُ الآيتين مختلف ، ففي الأولى قالوا ﴿ بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا .. ﴾ (١٧٠)

[البقرة] فيمكن أن نتبع هذا أو هذا ، دون أن يقصروا أنفسهم على شيء واحد .

وفي الثانية قالوا : ﴿ حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا .. ﴾ (١٠٤) [المائدة] يعني : يكفيننا ، ولا نريد زيادة عليه ، فقصروا أنفسهم على ما وجدوا عليه آباءهم .

لذلك قال في عَجَز الأولى : ﴿ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا .. ﴾ (١٧٠) [البقرة] وفي عَجَز الثانية ﴿ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا .. ﴾ (١٠٤) [المائدة] لأن العاقل هو الذي يهتدى إلى الأمر بذاته .

أما الذي يعلم فيعلم ما عقله هو ، وما عقله غيره ، إذن : فدائرة العلم أوسع من دائرة العقل ؛ لأن العقل يهتدى للشيء بذاته ، أما العلم فيأخذ امتداء الآخرين . فكان ردهم :

﴿ قَالُوا أَجِئْنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ النَّاعِينَ ﴾ (٥٥)

يعنى : أهذا الكلام يا إبراهيم جد ؟ أم أنك تهزِر معنا ؟ كأنهم يستبعدون أن يكون كلام إبراهيم جدًّا ؛ لأنه بعيد عن مداركهم .

﴿ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُمْ وَأَنَا

مِنَ ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ (٥٦)

يرى إبراهيم : لقد جئكم بالحق الذي يقول : إن هذه الأصنام لا تُعبد ، بل الذي يستحق العبادة هو الله رب السموات والأرض : ﴿ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُمْ .. ﴾ (٥٦) [الأنبياء] ف (بل) تُضرب عما قبلها ، وتثبت الحكم لما بعدها

﴿الَّذِي فَطَرَهُنَّ ..﴾ (٥٦) [الأنبياء] يعنى : خلق السموات والأرض والأصنام . وكل ما فى الوجود .

﴿وَأَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (٥٦) [الأنبياء] والشاهد هو الذى اهتدى إلى الحق ، كأنه رأى المَين ، وليس مع العين أين ، واهتدى إلى الدليل على هذا الحق ، فقال : أنا شاهد على أن ربكم رب السموات والأرض ومعنى الدليل على هذه الحقيقة .

﴿وَتَأْتُهُمُ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُولُوا مُدِيرِينَ﴾ (٥٧)

بعد ما حدث منهم من لجج وجدال بالباطل أقسم إبراهيم عليه السلام ﴿تَاللَّهِ ..﴾ (٥٧) [الأنبياء] والتاء هنا للقسم ﴿لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ ..﴾ (٥٧) [الأنبياء] وهل الأصنام تُكاد ؟ أم أن المراد : لاكيدنكم فى أصنامكم ؟ فالأصنام كمخلوق من مخلوقات الله تُسبِّح لله ، وتشكر إبراهيم على هذا العمل .

وما أجمل ما قاله الشاعر^(١) فى هذا المعنى حين تكلم بلسان الأحجار فى غار حراء وغار ثور ، حيث كانت الحجارة تُغار وتحسد حراء : لأن المصطفى ﷺ كان يتعبد به قبل البعثة ، فحراء شاهد تعبد لرسول الله يزعم بهذه الصيحة ، فلما نزل رسول الله بغار ثور عند الهجرة فرح ثور : لأنه صار فى منزلة حراء :

كَمْ حَسَدْنَا حِرَاءَ حِينَ تَرَى	الرُّوحَ أَمِينًا يَغْرُوكَ بِالْأَنْوَارِ
فَحِرَاءُ وَثُورٌ صَارَا سَوَاءَ	بِهِمَا تَشْفَعُ لِدَوْلَةِ الْأَحْجَارِ
عَبَدُونَا وَنَحْنُ أَعْبَادُ	لِلَّهِ مِنَ الْفَائِزِينَ بِالْأَسْحَارِ
تَخَذُوا صَمْعَتَنَا عَلَيْنَا ذَلِيلًا	فَقَدَرْنَا لَهُمْ وَقُودَ النَّارِ

(١) من شعر الشيخ - رحمه الله عنه - فى قصيدة عن الهجرة .

لأن الله قال : ﴿ وَفُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ .. ﴾ (٢٤) [البقرة]

قَدْ تَجَنُّوا جَهْلًا كَمَا قَدْ تَجَنُّوهُ عَلَى ابْنِ مَرْيَمَ وَالْحَوَارَى
لِلْمُغَالَى جَزَائُهُ وَالْمُغَالَى فِيهِ تَجْبِيهِ رَحْمَةُ الْغَفَّارِ

إذن : فتحطيم الأصنام ليس كِبْدًا للأصنام ، بل لعبادها الذين
يعتقدون فيها أنها تضر وتنتفع ، وكان إبراهيم - عليه السلام - يقيم
لهؤلاء الدليل على بطلان عبادة الأصنام ، الدليل العملى الذى لا يُدْفَعُ
وكان إبراهيم يقول بلسان الحال : حين أكرس الأصنام إن كنتُ على
باطل فليمنعوني وليردوا القأس من يدي ، وإن كنتُ على حق تركوني
وما أفعل .

وقوله تعالى : ﴿ بَعْدَ أَنْ تُولَّوْا مُدْبِرِينَ ﴾ (٥٧) [الأنبياء] أى : بعد أن
تنصرفوا عنها . يعنى : على حين غفلة منهم .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَجَعَلَهُمْ جَذَاً لِلْأَكْبَرِ كَأَنَّهُمْ
لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ﴾ (٥٨)

ونلاحظ هنا أن السياق القرآنى يحذف ما يفهم من الكلام ، كما
فى قصة سليمان - عليه السلام - والهدد : ﴿ أَذْهَبَ بِكِتَابِي هَذَا
فَأَلْقَاهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴾ (٢٨) [النمل] وحذف ما كان
من الهدد ورجلته إلى بلقيس ، وإلقائه الكتاب إليها ، وأنها أخذته
وعرضته على مستشاريها : ﴿ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ
كَرِيمٌ ﴾ (٢٩)

ومعنى ﴿ جَذَاً ﴾ .. (٥٨) [الأنبياء] أى : قطعاً متناثرة رحطاماً .

بعد أن كانت هياكل مجتمعة ﴿إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ﴾ (٥٨) ﴿[الأنبياء] أَيْ : أَنَّهُ تَرَكَ قَلَمَ بَحْطِهِ . وَقَدْ كَانُوا يَضَعُونَ الْأَصْنَامَ عَلَى مِثْثَةٍ خَاصَّةٍ وَ(نِيكُور) ، بِحَيْثُ يَكُونُ الْكَبِيرُ فِي الرُّسْطِ ، وَحَوْلَهُ الْأَصْنَامُ الصَّغِيرَةُ يَعْنِي : كَانَ لَهُ سَيِّطْرَةٌ عَلَيْهِمْ وَمَنْزِلَةٌ بَيْنَهُمْ ، وَكَانُوا يَضَعُونَ فِي عَيْنِهِ الزَّبْرَجِدَ ، حَتَّى يُخَيِّلَ لِمَنْ يَرَاهُ أَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَيْهِ .

وقوله : ﴿لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ﴾ (٥٨) ﴿[الأنبياء] فَيَسْأَلُونَهُ عَمَّا حَدَّثَ لِأَوْلَادِهِ الْأَلْهَةِ الصَّغَارِ ، وَلِمَاذَا لَمْ يَدَافِعْ عَنْهُمْ خَاصَّةً وَقَدْ وَجَدُوا الْفَأْسَ عَلَى كَتِفِهِ ؟

﴿قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَٰذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (٥٩)

أَيْ : لَمَّا ذَهَبُوا إِلَى الْمَعْبَدِ الَّذِي يَعْبُدُونَ فِيهِ أَصْنَامَهُمْ وَجَدُوهَا مُصْطَلَمَةً فَقَالُوا : ﴿مَنْ فَعَلَ هَٰذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (٥٩) ﴿[الأنبياء] لِأَنَّهُ اعْتَدَى عَلَى الْأَلْهَةِ السَّلِيمَةِ وَكَسَرَهَا .

إِذَنْ : هَذِهِ الْأَلْهَةُ لَا تَسْتَطِيعُ أَنْ تَدْفَعَ عَنْ نَفْسِهَا الضَّرَّ ، وَكَانَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَتَنَبَّهُوا إِلَى هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ ، كَيْفَ يَقْبَلُونَ عِبَادَتَهَا ، وَلَوْ أَوْقَعَتْ الرِّيحُ أَحَدَهُمْ لَكَسَرَتْهُ ، فَيَسْتَحْتَاجُ الْإِلَهَ إِلَى مَنْ يُصْلِحُ ذِرَاعَهُ وَيُرْمَعُهُ وَيُقِيمُهُ فِي مَكَانِهِ ، فَأَيُّ الْوَهْمَةِ هَذِهِ الَّتِي يَدَافِعُونَ عَنْ حَقَّقَاتِهَا ؟

﴿قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ﴾ (٦٠)

أَيْ : تَطَوَّعَ بَعْضُهُمْ وَقَالُوا هَٰذَا ، وَكَانَ لِلْقَوْمِ يَوْمَ مُّحَمَّدٍ يَذْهَبُونَ

(٦) الْفَتَى : الشَّابُّ ، وَقَدْ يُرَادُ بِهِ الْكَامِلُ مِنَ الشَّيْبَابِ . [الْقَامُوسُ الْقَوِيمُ ٧٢/٢] . قَالَ الْقَتَنِبِيُّ : لَيْسَ الْفَتَى بِمَعْنَى الشَّابِّ وَالْحَدِيثُ ، إِنَّمَا هُوَ بِمَعْنَى الْكَامِلِ الْجَزَلِ (الْجَبَدِ الرَّأْيِ الْعَاقِلِ) مِنَ الرِّجَالِ . [لِسَانُ الْعَرَبِ - مَادَّةُ : فِتْنًا] . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِيمَا لُحِظَ مِنْهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَذَكَرَهُ ابْنُ كَثِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ (١٨٢/٢) : « مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا شَابًّا » ، وَلَا أُوتِيَ الْعِلْمَ عَظِيمٌ إِلَّا وَهُوَ شَابٌّ » .

فيه إلى معيدهم ومكان أصنامهم ، ويأخذون طعامهم وشرابهم ،
ويبدو أنه كان يوم عيد عندهم ، وقد استعدّ آزر لهذا اليوم ، وأراد أن
ياخذ معه إبراهيم لعلّ الآلهة تجذبه فيهندي وينصرف عما هو فيه .

لكن إبراهيم عليه السلام ادّعى أنه مريض ، لا يستطيع الخروج
معه . فقال ﴿ إِنِّي سَقِيمٌ ^(٥٦) ﴾ [الصافات] وعندها عزم إبراهيم على
تحطيم أصنامهم وقال : ﴿ تَاللّٰهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ ^(٥٧) ﴾ [الأنبياء] سمعه بعض القوم فأخبرهم بأمره .

﴿ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ .. ^(٦٠) ﴾ [الأنبياء] والذكر هنا بمعنى
بالشر بالنسبة لهم . ﴿ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ^(٦٠) ﴾ [الأنبياء] بمعنى : اسمه
إبراهيم ، أو حين نتاديه نقول : يا إبراهيم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالُوا فَاتُّرَاهُ بِهِ عَلَىٰ أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ^(٦١) ﴾

ومعنى ﴿ عَلَىٰ أَعْيُنِ النَّاسِ .. ^(٦١) ﴾ [الأنبياء] معنى : على مرأى
منهم ليشاهدوه بأعينهم ﴿ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ^(٦١) ﴾ [الأنبياء] أى : يشهدون
ما نوقع به من العذاب حتى لا يجترئ أحد آخر أن يفعل هذه
الفعلة ، ويكون عبرة لغيره .

﴿ قَالُوا أَنْتَ ضَلَّتْ هَٰذِهِ سَبِيلُكَ يَا إِبْرَاهِيمُ ^(٦٢) ﴾

هنا أيضاً كلام محذوف : فاتوا به ، ثم سألوه هذا السؤال ،
والاستفهام ﴿ أَنْتَ ضَلَّتْ هَٰذَا .. ^(٦٢) ﴾ [الأنبياء] استفهام عن الفاعل :

(١) قال تعالى : ﴿ قَطَرٌ نُّظْرَةٌ فِي النُّجُومِ ^(٨٨) ﴾ فقال إني سقيم ^(٨٨) ﴾ [الصافات] . قال قتادة .
والعرب تقول لمن تفكر : نظر في النجوم . يعنى قتادة أنه نظر إلى السماء متفكراً فيما
يليههم به فقال ﴿ إِنِّي سَقِيمٌ ^(٨٨) ﴾ [الصافات] . أى : ضعيف . [تفسير ابن كثير ١٢ / ٤] .

لأن الفعل واضح لا يحتاج إلى استفهام ؛ لذلك لم يقل : أفعلت هذا يا إبراهيم ، بل اهتم بالفاعل : ﴿أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا ..﴾ [الأنبياء] كما تقول : أنبت الدار التي كنت تنوي بناءها ؛ فهذا استفهام عن الفعل ، إنما أنت بنيت الدار ، فالمراد الفاعل .

﴿قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ﴾

إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ﴿٦٢﴾

وكانه يريد أن ينتزع منهم الإقرار بأن هذا الكبير لا يفعل شيئاً ، فيواجههم : فلماذا - إذن - تعبدونهم ؟

وقول إبراهيم ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا ..﴾ [الأنبياء] فيه توبيخ وتبكيت لهم ، حيث رد الأمر إلى من لا يستطيعه ولا يتأتى منه ، وقد ضرب الزمخشري - رحمه الله - مثلاً لذلك برجل جميل الخط ، وآخر لا يحسن الكتابة ، فيرى الأخير لوحة جميلة ، فيقول للأول : أنت كاتب هذه اللوحة ؟ فيقول : لا بل أنت الذي كتبتها !! تبكيتاً له وتوبيخاً .

ثم يصرح إبراهيم لهم بما يريد : ﴿فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ﴾ [الأنبياء] وهم لن يسألوهم ؛ لأنهم يعرفون حقيقتهم .

﴿فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ

أَنْتُمْ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿٦٣﴾

أي : تنبهوا وعادوا إلى عقولهم ، ونطقوا بالحق : ﴿إِنَّكُمْ أَنْتُمْ الظَّالِمُونَ﴾ [الأنبياء] يعنى : بعبادتكم هذه الأصنام ، وأنتم تعلمون أنها لا تنفع ولا تضر ، ولا ترى ولا تتكلم .

هكذا واجهوا أنفسهم بهذه الحقيقة وكشفوا عن بطلان هذه

العبادة ، لكن هذه الصحوة ستكون على حسابهم ، وخسارتهم بها ستكون كبيرة ، هذه الصحوة ستفقددهم السُّلطة الزمنية التي يعيشون في ظلها ، ويقتفعون من ورائها بما يهدى للأصنام : لذلك سرعان ما يتراجعون ويمسكون على أعقابهم بعد أن غلبهم الواقع وتذكروا ما تجرّه هذه الصحوة :^(١)

﴿ ثُمَّ نَكْسُوهُمْ عَلَى رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتُمْ

مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ﴾ ٦٥

فبعد أن جابهوا أنفسهم بالحق ﴿ نَكْسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ .. ﴾ (٦٥) [الأنبياء] والنكسة : أن الأعلى يأتي في الأسفل . وأنتم تعلمونها طبعاً !! ورجعوا يقولون له نفس حجته عليهم : ﴿ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ﴾ (٦٥) [الأنبياء] وهذا هو التنفيل بعينه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالِ أَفَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ

شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴾ ٦٦

يعنى : لا ينفعكم بشيء إن عبدتموه ولا يضرّكم بشيء إن تركتم عبادته .

﴿ أَفِ لَكُمْ أَلِمَاتٌ عِبَادُونَ مِن دُونِ اللَّهِ

أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ ٦٧

(١) أى : عادوا إلى الضلال والانتصار لآلهتهم المحطمة بعد أن أرشدتهم إبراهيم عليه السلام إلى أنها عاجزة لا تصلح إلهة . [القاموس المفيد ٢/ ٢٨٢] .

أَفْ : اسم فعل بمعنى أتضجره فليس اسماً ، ولا فعلاً ، ولا حرفاً ، إنما (أف) اسمٌ مدلوله فعل ، ففيه من الاسمية ، وفيه من الفعلية ؛ لذلك يسمونها « الخالفة » لأن كلام العرب يدور على اسم أو فعل أو حرف ، مثل هيهات : اسم فعل بمعنى بُعد . فإبراهيم - عليه السلام - يعبر بهذه الكلمة (أف) عن ضيقه وتضجره مما يفعل قومه من عبادة الأصنام من دون الله .

﴿ قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴾ (٦٨)

وتلاحظ قولهم ﴿ حَرِّقُوهُ ٠٠ (٦٨) ﴾ [الأنبياء] بالتضعيف الدال على المبالغة ، ولم يقولوا مثلاً : احرقوه ، وقد اجتمعوا على هذا الفعل فبقوا بناءً وضعوا فيه النار ، ومكثوا أربعين يوماً يسجرونها^(١) بكل ما يمكن أن يشتعل ، وبذلك اشتدت حرارة النار ، حتى إن الطير الذي يمر فوق هذه النار كان يسقط مشوياً من شدة حرها^(٢) .

والدليل على ذلك أنهم لما أرادوا إلقاء إبراهيم في النار لم يستعملوا الاقتراب منها لشدة لُحْظِهَا ، فصنعوا له متجنيقاً ليُلْقَوْه به في النار من بعيد .

وقولهم : ﴿ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ ٠٠ (٦٨) ﴾ [الأنبياء] حسب اعتقادهم كان المعركة بين إبراهيم والآلهة ، والحقيقة أن الآلهة التي يعبدونها مع إبراهيم وليست ضده ، فالمعركة - إذن - بين إبراهيم وبين عبَاد الأصنام .

(١) سجر التثنية يسجروه سَجَرًا : أوند راحماء . وقيل : أشيع وقوده . [لسان العرب - مادة : سجر] .

(٢) قال ابن إسحاق : جمعوا الحطب شهراً ثم أوقدوها ، واشتعلت واشتدت ، حتى أن كان الطائر ليمر بجناياتها فيحترق من شدة وهجها . [ذكره القرطبي في تفسيره ٤/٦٤٨٩]

وقولهم : ﴿إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ﴾ (٩٨) [الأنبياء] يعنى : إن فعلتم شيئا بإبراهيم فحرقوه .

ثم يقول الحق سبحانه عن إنجائه لإبراهيم - عليه السلام - من هذه المحرقة :

﴿قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ (٩٩)

جاء هذا الأمر من الحق الأعلى سبحانه : ليخرق بالمعجزة نواميس الكون السائدة ، ولا يفرق الناموس إلا خالق الناموس ، كما قلنا فى قصة مرسى عليه السلام : الماء قانونه السيولة والاستطراق ، ولا يسلبه هذه الخاصية إلا خالقه : لذلك فرق لموسى فرقاناً - كما قلنا - كل فرق كالطود العظيم ، فلا يعمل قانون الأشياء إلا خالقها : لأن الأشياء لم تُخلق لتكون لها القدرة على قيومية نفسها ، بل مخلوقة تؤدى مهمة ، والذي خلقها للمهمة هو القادر أن يسلبها خواصها .

وفرّق بين فعل العبد وفعل الحق سبحانه : فلو أن فى يدك مسدساً ، وأنت تحسن التصويب ، وأمامك الهدف ، ثم أطلقت تجاه الهدف رصاصة ، ألك تحكم فيها بعد ذلك ؟ أمكن أن تأمرها أن تميل يمينا أو شمالا ؟

لكن الحق سبحانه يتحكم فيها ، ويسيرها كيف يشاء ، فالحق سبحانه خلق النار وخلق فيها خاصية الإحراق . وهو وحده القادر على سلب هذه الخاصية منها ، فتكون نارا بلا إحراق ، فليس للنار قيومية بذاتها .

لذلك يقول البعض : بمجرد أن صدر الأمر : ﴿يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا ..﴾ (٦٩) [الانبياء] انطقات كل نار في الدنيا ، فلما قال : ﴿عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ (٦٩) [الانبياء] أصبح الأمر خاصاً بنار إبراهيم دون غيرها ، فاشتعلت نيران الدنيا عدا هذه النار ، وتلحظ أن الحق سبحانه قيدَ بَرْدًا بسلام : لأن البرد المطلق يؤذى ^(١) .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ﴾ (٧٠)

والمراد بالكيد هنا مسألة الإحراق ، ومعنى الكيد : تدبير خفى للعدو حتى لا يشعر بما يُدبّر له ، فيحتاط للأمر ، والكيد يكون لصالح الشيء ، ويكون ضده ، ففي قوله تعالى : ﴿كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ ..﴾ (٧٦) [يوسف]

أى : لصالحه فلم يقل : كدنا يوسف إنما كدنا له ، وقالوا فى الكيد : إنه دليل ضعف وعدم قدرة على المواجهة ، فالذى يُدبّر لغيره ، ويتآمر عليه خفية ما فعل ذلك إلا لعدم قدرته على مواجهته .

لذلك يقولون : أعوذ بالله من قبضة الضعيف ، فإنى قوى على قبضة القوى . فإذا ما تمكّن الضعيف من الفرصة لا يدعها : لأنه لا يضمنها فى كل وقت ، أما القوى فوائق من قوته يستطيع أن يغال خصمه فى أى وقت ، ومن هنا قال الشاعر :

وَصَعِيفَةٌ قَرِيبًا أَصَابَتْ فُرْصَةً قَتَلَتْ كَذَلِكَ قُدْرَةُ الضُّعَفَاءِ

(١) قال ابن عباس : لو لم يتبع بردها (سلاماً) لمات إبراهيم من بردها ، فلم يبق فى الأرض يومئذ نار إلا طفت ، ظنت أنها هى تعنى ، أخرجها التورايى وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم [قاله السيوطى فى الدر المنثور ٦١٠/٥] .

لذلك استدلوا على ضعف الفساء بقوله تعالى : ﴿ إِنَّ كَيْدَ كُنْ عَظِيمٌ ﴾ (٢٨) [يوسف] وما دام أن كيدهن عظيم ، فضعهن أيضاً عظيم أو حتى أعظم .

ثم يقول تعالى : ﴿ فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴾ (٢٩) [الأنبياء] والأخسرون جمع أخسر ، على وزن أفعل : ليدل على المبالغة في الخسران ، وقد كانت خسارتهم في مسألة حرق إبراهيم من عدة وجوه : أولاً أن إبراهيم عليه السلام لم يُصبه سوء رغم إلقائه في النار ، ثم إنهم لم يسلّموا من عداوته ، وبعد ذلك سيُجازرون على فعلهم ، هذا في الآخرة ، فأى خسران بعد هذا ؟

ثم يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿ وَجَعَلْنَاهُ لُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا الْعَالَمِينَ ﴾ (٣٠)

﴿ تَجْنِيَّاهُ .. ﴾ (٣١) [الأنبياء] يعنى : كان هناك شرٌ يصيبه ، وأذى يلحق به ، فنجّاه الله منه ، وهذه النجاة مستمرة ، فبعد أن أنجاه الله من النار أنجاه أيضاً مما تعرّض له من أذاهم .

﴿ وَلُوطًا .. ﴾ (٣٢) [الأنبياء] وكان لوط عليه السلام ابن أخ إبراهيم ﴿ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴾ (٣٣) [الأنبياء] أى : قلنا لإبراهيم : أتترك هذه الأرض - وهي أرض بابل من العراق - وذهب إلى الأرض المقدسة بالشام ، وخُذْ معك ابن أخيك ، فبعد أن نجاهما الله لم يتركهما في هذا المكان ، بل اختار لهما هذا المكان المقدس .

والأرض حينما تُوصف يُراد بها أرضاً محدّدة مخصوصة ، فإذا لم تُوصف فتطلق على الأرض عامة إلا أن يعينها سياق الحال ، فمثلاً لما قال أخو يوسف : ﴿ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذُنَ لِي أَبِي ﴾ (٨٠) [يوسف]

فالسِّيَاقُ يُوضِّحُ لَنَا أَنَّهَا أَرْضُ مِصْرَ .

لكن قوله : ﴿ وَفَلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ أَكُنُوا الْأَرْضَ .. ﴾ (١٠٤) [الإسراء] فلم تُعَيَّنْ ، فدلَّ ذلك على أنها الأرض عامة ، اسكنوا كُلَّ الأرض ، يعنى : تبعثروا فيها ، ليس لكم فيها وطن مستقل ، كما قال فى آية أخرى : ﴿ وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ آمَماً .. ﴾ (١٦٨) [الأعراف] فإنما أراد الله تجميعوا من الشتات ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ .. ﴾ (١٠٤) [الإسراء] أى : المرة التى سينتصرون فيها ﴿ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفاً ﴾ (١٠٤) [الإسراء] وهكذا يتجمعون فى مكان واحد ، فيسهل القضاء عليهم .

ومعنى ﴿ بَارَكْنَا فِيهَا .. ﴾ (٧١) [الأنبياء] البركة قد تكون مادية أو معنوية ، وهى الزروع والثمار والأنهار والخيرات ، أو بركة معنوية ، وهى بركة القِيمِ فى الأرض المقدسة ، وهى أرض الأنبياء ، ومعالم النبوة والرسالات .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً ^(١)

وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ﴾ (٧٢)

يعطينا الحق سبحانه هنا نقطة من قصة إبراهيم لكن بعيدة عما نحن بصدد من الحديث عنه ، فقد رهب الله لإبراهيم إسحق لما دعا الله قال : ﴿ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (١٠٠) [الصافات] مع أنه كان عنده

(١) النافلة : الحفيد ، لأنه زيادة بعد الابن ، [القاموس القويم ٢ / ٢٨٠] ، قال القرطبي فى تفسيره (٦ / ٤٤٨٤) : « أى : زيادة : لأنه دعا فى إسحاق ، وزيد فى يعقوب من غير دعاء ، فكان ذلك نافلة ، أى : زيادة على ما سأل ، ويقال لولد الولد نافلة : لأنه زيادة على الولد » .

إسماعيل ، لكن إسماعيل من هاجر ، وقد تحركت مشاعر الغيرة لدى سارة ، ووجدت في نفسها ما تجده النساء في مسألة الولد ، وكيف يكون لإبراهيم ولد من هاجر التي زوّجتها له دون أن يكون لها مثله ، لذلك ألحّت سارة على إبراهيم أن يدعو الله أن يرزقها الولد ، فدعا إبراهيم ربه ، وأراد الحق سبحانه أن يجيب إبراهيم ، وأن يحقق له ما ترجوه زوجته ، لكن أراد أن يعطيه هذا الولد في ملحظ عقدي يسجل ولا يزول عن الأذهان أبداً ، ويظل الولد مقترناً بالحادثة .

فبداية قصة إسحق لما أمر الله نبيه إبراهيم في الرؤيا أن يذبح ولده إسماعيل ، فأخبره برؤياه : ﴿ يَسْبِيئِي إِنِّي آرَأِي فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى .. ﴾ (١٠٢) [المصافات]

أراد إبراهيم أن يشرك ولده معه في هذا الاختبار ، وألاً يأخذه على غرة حتى لا تتغير نفسه نحو أبيه فيكرهه وهو لا يعلم ما حدث ، وأراد أيضاً ألا يحرم ولده من الثواب والاجر على هذه الطاعة وهذا الصبر على البلاء .

أما إسماعيل فمن ناحيته لم يعارض ، ولم يقل مثلاً : يا أبت هذه مجرد رؤيا وليست وحياً ، وكيف نبني عليها ، بل نراه يقول : ﴿ يَأْتِيَتْ أَفْعَلَ مَا قَوْمِي .. ﴾ (١٠٢) [المصافات] ولم يقل : أفعل ما تقول ، فما دام الأمر من الله فافعل ما أمرت به ﴿ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴾ (١٠٢) [المصافات]

﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا .. ﴾ (١٠٣) [المصافات] أي : هما معاً إبراهيم وإسماعيل ﴿ وَتِلْكَ لِّلْجَبِينِ ﴾ (١٠٣) [المصافات] يقال : تله يعني جعل رأسه على

(١) تله : القاء على وجهه على الأرض . وقوله ﴿ وَتِلْكَ لِّلْجَبِينِ ﴾ (١٠٣) [المصافات] . أي : القاء وجبينه ووجهه إلى الأرض . [القاموس القويم ١/ ١٠١] .

القل ، وهو المكان المرتفع من الأرض ، و ﴿لَلْجَبِينِ﴾ (١٠٢) [المصافات]
يعنى : جعل جبهته مباشرة للأرض ، بحيث يذبحه من قفاه ، وهذا
هو الذَّبْحُ العاجل المنمر .

﴿وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ﴾ (١٠١) قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا .. ﴿﴾ [الصافات]
وما دُمْتَ صَدَّقْتَ الرؤيا ، فلكَ جزاء الإحسان ! لأنك أسرعت بالتنفيذ
مع أنها رؤيا ، كان يمكنه أن يتراخى فى تنفيذها ، لكنه بمجرد أن
جاء الأمر قام وولده بتنفيذه .

إنن : الحق سبحانه لا يريد من عبده إلا أن يُسَلِّمَ بقضائه ،
وصدق القائل^(١) :

سَلَّمَ لِرَبِّكَ حُكْمَهُ فَلِحُكْمِهِ يَقْضِي - حتى تستريح وتنعم
وانكسر خليل الله فى ذبْحِ ابنه - إذ قال خالفه فلما أسلماً
لذلك لا يرفع الله قضاءه يقضيه على خلقه إلا إذا رضى به . فلا
أحد يُجبر الله على شيء . وضربنا لذلك مثلاً - والله المثل الأعلى -
بالأب حين يدخل ، فيجد ولده على أمر يكرهه ، فيزجره أو يضربه
ضربة خفيفة تُعبِّر عن غضبه ، فإن خضع الولد لأبيه واستكان عاد
الوالد عطفاً حانياً عليه وربما احتضنه وصالحه ، أما لو عارض الولد
وتججَّع فى وجه والده فإنه يشتد عليه ويضاعف له العقوبة ، وتزداد
قسوته عليه .

وهكذا الحال مع إبراهيم ﴿وَقَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ﴾ (١٠٧) [الصافات]
فقدینا له إسماعيل ، ليس هذا فقط بل ﴿وَبَشَرْنَاهُ إِسْحَاقَ﴾ (١١٢) [الصافات]
ثم زاده بأن جعل إسحق أيضاً نبياً مثل إسماعيل ، هذه هى
مناسبة الكلام عن إسحق ويعقوب .